

## Из истории философской мысли

UDC 111.1

DOI: 10.21146/1606-6251-2019-3/4-200-209

**У.Н. МАВЛЯНОВ**

### **ПРОБЛЕМЫ ОНТОЛОГИИ В НАСЛЕДИИ АЛИ САФИ**

***Аннотация:** Данная статья посвящена онтологическим воззрениям представителя Центрально-Азиатского Ренессанса Али Сафи, который в своих трудах нашел «консенсус» между теологией официального ислама суннитского толка и философскими учениями «греческих наук» и их восточных представителей. Приводятся фундаментальные особенности религиозно-философского мировоззрения ученого: объективный идеализм, стремление к научному пониманию постулатов суннизма.*

*Кроме того, автор стремится показать Али Сафи в качестве толерантного представителя своего общества. Автор выяснил, что мировоззрение Али Сафи было близко к общепринятой концепции исламской философии средневековья, а также к объективному монизму, основанного на идеализме суфизма. Установлено, что ученый не ограничивался определениями и заключениями суфиев и философов, но предоставлял своё собственное видение проблемы бытия, приводил материалы из древневосточных трудов, высказывая по отношению к ним скептицизм.*

***Ключевые слова:** суфизм, доктрина, ходжагон-накшабдия, теология, догмат, ислам, онтология.*

---

**Мавлянов Умид Насриддинович** – старший преподаватель кафедры философии. Гулистанский государственный университет (Узбекистан). 120100, Республика Узбекистан, Сырдарьинская область, г. Гулистан, 4-мкрн, дом 71, кв.56; e-mail: garha84@mail.ru.

---

**К биографии Али Сафи.** Фахруддин Али ас-Сафи Ваиз аль-Кашифи аль-Бейхаки, живший и творивший во второй половине XV – первой трети XVI веков, был известным литературом, ученым, религиозным и государственным деятелем своего времени. Его семья первоначально жила в Сабзаваре (Хорасан). Отец – Хусейн Ваиз Кашифи был известным теологом своего времени, автором тафсира (толкования Корана) под названием «Тафсири Хусейни».

По словам А. Миклухо-Маклая, Али Сафи родился 12 февраля 1463 года [9, 115]. Он получил начальное образование в сельской школе. Его отец, Хусейн Воиз, уважаемый религиозный и светский ученый Хорасана, повлиял на формирование Али Сафи как великого ученого. Труды «Тафсири Хусейни» и «Ахлоки Мухсини» использовались в качестве основных учебников в медресе Герата, мечетях и школах. Али Сафи начал входить в религиозную и социальную жизнь в 70-х годах XV века. Он был секретарем представителя ордена ходжаган-накшбандия Ходжа Ахрара в 1474-1489-90 годах. После смерти Ахрара в 1490 году Али Сафи был приглашен в Герат Султаном Хусейном Байкара и был объявлен главным проповедником, оратором государства. Он воспевал доктрину и практику учения ходжаган-накшбандия. В «Мажалис-ун-нафуис» Навои уделяет особое внимание Али Сафи, который на 22 года был моложе него [10, 128].

Активная общественно-религиозная деятельность и расцвет научного творчества Али Сафи – самый продуктивный период его биографии – приходится на 30-е годы XVI века. Влияние этого периода на научное творчество и личную судьбу Али Сафи состоит в том, что в это время жили и творили такие деятели, как Ходжа Ахрар, Джами, Навои, которые были его духовными путеводителями, наставниками, оказывая ему всяческую поддержку.

В 1507-1510 гг. Герат был в руках Шейбанихана, а Али Сафи, как и в годы правления Хусейна Байкары, продолжал свою деятельность ваиза и хатиба. Но из-за того, что он был преданным последователем темуридов, в глазах придворных династии Шейбанидов его считали сомнительной личностью. Именно поэтому Убайдуллах, взявший в 1528-1529 гг. бразды правления в свои руки, нашел причины для удаления Али Сафи из Герата, вначале поса-

див его на один год в зиндан, затем выслав в Гаржистан [12, 239]. Существует мало информации о дате смерти Али Сафи, хотя в источниках и исследованиях говорится, что он заканчивает свою жизнь в Герате. Нисари утверждает в своей книге «Музакири ахоб»: «Мы точно не узнали, но говорят, что он был погребён он в Убахе» [11, 96]. М. Хасани и Б. Умрзок сообщают, что Али Сафи умер в 1532 году за пределами Герата, но был похоронен в городе [3, 12].

**Источники.** Несмотря на то, что философские учения, развивавшиеся в XV-XVI веках на территориях Ближнего Востока и Центральной Азии, представляют собой огромный интерес, существует мало серьёзных исследований в этом направлении. Главной причиной считается отсутствие первоисточников: очень мало рукописей было сохранено. Большая часть сохранённых материалов хранится в Институте Востоковедения Академии наук Республики Узбекистан, а также в Институте Востоковедения и рукописи Республики Таджикистан. Стоит отметить кандидатскую диссертацию «Проблема человека в накшбандизме» (2002) З. Наботова, научные статьи М.Г. Степанянц «Исторические судьбы суфизма» (1980) и «Проблемы познания суфизма» (1980), опубликованные в журнале «Вопросы философии», работу С.Н. Григоряна «Средневековая философия народов Ближнего и Среднего Востока» (1966). В кандидатской диссертации «Жанровые и художественные особенности «Латаиф-ут-таваиф» Али Сафи» (2004) Б.Х. Сайфутдинова рассматривается одно произведение ученого-философа с точки зрения его художественной ценности. Таким образом, отдельного исследования, посвящённого философским воззрениям Али Сафи, не проводилось.

Основываясь на сравнительном изучении источников и результатах современных исследований жизни, деятельности, наследия и мировоззрения Али Сафи, нам удалось выяснить следующий список из 11 названий работ ученого: 1. «Рашахоту айнил-хаят» («Капли источника жизни»); 2. Латоиф-ут-тавоиф» («Рассказы разных слоев населения»); 3. «Махмуд и Аяз»; 4. Анис-уль-арифин фил-маваиз» («Друг оратора в проповедях»); 5. «Тухфат уль-хани» (Подарок хану); 6. «Хирз ул-амон мин фиттан уз-замон» (Талисман освобождения от злодеяний времени); 7. «Одоб уль-асхоб»

(Этикет друзей); 8. «Кашф ал-асрор» (Открытие секретов); 9. «Методы Накшбандия»; 10. «Фараснамаи Сафи» (Книга коневодства Сафи); 11. Словарь Али Сафи. Некоторые из этих трудов Али Сафи дошли до нас в многих экземплярах («Рашахот», «Латоиф», «Одобул-асхоб»); о некоторых мы узнаем только по рассказам источников, а некоторые («Фараснамаи Сафи», «Хирз ул-амон мин фитан уз-замон») дошли в единственных экземплярах [7].

**Учение Али Сафи о бытии.** Рассмотрим теперь онтологические и гносеологические воззрения ученого, основываясь на изданных в настоящее время на узбекском, русском, таджикском языках трудах Али Сафи, а также на материалах исследований и источников. На основе анализа и исследований трудов Али Сафи можно прийти к выводу, что он занимался, с одной стороны, светскими науками – метафизикой, философией, суфизмом и этикой; а с другой – религиозно-мистическими науками: теологией и шариатом как основными направлениями, а также школами суфийского учения ходжагон-накшабдия.

Исследуя мировоззрение Али Сафи, становится очевидным, что он в своих произведениях смог передать аргументированные свидетельства о философии, политике, светских науках, об их проблемах. Он передал целый комплекс логических приемов, философских методов ряда течений и школ, несмотря на то, что на мусульманском Востоке в то время была под запретом логика, а ученых, занимавшихся «греческими науками», ждали гонения [2, 47-169]. Здесь достаточно вспомнить, как Газзали, Джами и другие резко критиковали философские школы, особенно философию Ибн Сины [5, 251-263]. Как писал Шахризури, «Философия – источник неверия и безумия. Логика – порог философии... Использование логики – зло» [Цит. по: 8, 95]. Только во «Введении» к «Рашахату айнил хаят» Али Сафи дает сведения о более чем ста выдающихся представителей науки и религии своего времени и предшественников. Автор не только перечисляет имена ученых, но тщательно анализирует их мировоззрение, приводит список трудов, философских течений и проблем, которыми они занимались. Особенно интересны имена таких представителей суфизма, как: Джунайд Багдади, Мансур Халладж, Хаким Термизи, Мухийиддин

аль-Араби, Наджмиддин аль-Кубра, Джалалиддин Руми и другие. Даются ценные материалы о таких школах и направлениях, как: «Ахли Хакк», «Собрание мавлави», «Авомуллох», «Вахдат ул-вуджуд», «Вахдат ул-мавджуд» и др.

В вопросах бытия (онтологии) Али Сафий показывает себя как истинный, достоверный мусульманин суннитского направления, считая, что бытие Аллаха – истинное, вечное, являющееся конечной целью, а остальное бытие – все, что создано Им, изменчивое, преходящее, по-другому – недействительное бытие. Говоря другими словами, Али Сафи утверждает, что мюрид – суфий должен быть уверен, что все, что мы осязаем, все материальное бытие – временное, и поэтому человек должен интересоваться не этим (мирским), а вечным бытием (Аллахом), выдвигает мысли, основанные на пантеистической теологии суфизма [3, 44-47].

Можно выделить следующие основные особенности философского мировоззрения Али Сафи. Во-первых, несмотря на сильное влияние суннизма, его мировоззрение основывается на положениях объективного идеализма. Он не углубляется в свои теологические убеждения, являясь толерантным представителем своего общества. Во-вторых, ученый не скрывает влияние суфизма на своё творчество, на представителей ортодоксальной религии и светских наук, а также представителей власти [3, 71; 83, 144-146, 151]. Уместно было бы перечислить имена нескольких таких личностей, которые, по мнению Али Сафи, если и не являются явными представителями, то во всяком случае личностями, действовавшими под воздействием хаджаган-накшбадия: Абуль Мансур Матуриди, Шариф Джурджани, Заниддин Тайободи, Мирзо Улугбек и другие. В-третьих, Али Сафи показывает с точки зрения этики, что светские науки, даже философия и логика полезны для развития личности и общества [2, 47-179; 14]. В-четвертых, он предлагает глубокий теоретико-методологический подход к решению проблем религиозно-мистических школ, научно-философских, духовно-этических направлений.

Онтологические воззрения Али Сафи во многом совпадают с официальным учением теологии ислама. Он беспрекословно принимает объективно-идеалистическое решение проблемы бытия,

последовательно соблюдая данное учение. Вместе с тем, ученый объединяет догматы суннизма с учениями суфиев – последователей хаджаган-накшбандия. Али Сафи демонстрирует своё знакомство с такими течениями, как «Вахдат уш-шухуд» и «Вахдат ул-мавдjud», в т.ч. знакомство с «вожиб ул-мумкин» и «мумкин ул-вудjud», которые бытие делили на две части [14]. По определению Али Сафи, Аллах является настоящим бытием, субстанцией, а мир, который мы ощущаем, является акциденцией. Он утверждает, что в решении вопроса бытия между суфиями и философами существует разногласия [3, 224].

По мнению философов-приверженцев учения Аристотеля из стран Ближнего Востока, между бытием Аллаха и этим миром существует непроходимый барьер, граница. Один из них является причиной, другой мир – последствие. Первая причина – движущая (фoйил), а вторая – преходящая, находится в движении. Первая причина не связана с возможным бытием, она была вечно и будет вечно. А последствие не может быть без первопричины, которая связана с субстанцией, не существует без неё. То есть последствие – материальное бытие изменчиво, оно может рухнуть в любой момент по желанию первопричины. Здесь Али Сафи тонко решает один из самых сложных вопросов философии бытия. По его мнению, «некоторые суфии и большинство теологов и философов убеждены, что наш мир, материальное бытие является эманацией (файз, судур, тажалли) Аллаха» [3, 224]. Али Сафи также утверждает, что Бог существует в существовании сущего и выражает свою точку зрения на их сущностное единство: Все в мире воспринимается как множественное. Другими словами, Все едино, хотя ощущается как множественное [3, 46].

Такой подход в некотором смысле соответствует идеям Фараби. Фараби пишет: «...присутствующие вещи относятся к определенной категории и, таким образом, достигают единства» [13, 89]. Согласно Али Сафи, существо Бога истинно, оно тождественно бытию мира и не может не быть таковым. Именно качество отождествления (мабдаи осар) является основой всего остального бытия, иначе говоря, материального бытия мира [3, 163-164, 224]. Кроме этого, Али Сафи предоставляет сведения о таких видах и

ступенях бытия как «мир этот» и «мир тот»; «Кадий» (существо Бога) и «Ходисот» (мир явлений); «мир физический» и «мир духовный», «вселенский свет» и о других проблемах бытия.

Автор приводит ценный материал по суфийскому восприятию мироздания, утверждая, что пир, шейх, достигнувший должного уровня, теряет свое бытие, прибывает в отдельном от нашего обычного понятия бытия. В качестве важных сведений, приведенных Али Сафи в своих трудах, можно привести такие специальные проблемы теологического восприятия бытия, как «Вахдати шухуд» (единство очевидного, Всего), «Шухуди ахадийат дар хасрат», «Вужухи Хакк ва хастийи мутлак», «Шухуди Хакк ва халк», «Мавжуди шухудий», «Жаъм ул-жаъм», «Сохиби Важд ва Хол», «Васл ва жаъм» и многое другое [3, 44, 222, 371]. Здесь мы ограничимся лишь перечнем данных концепций, так как специальное исследование, интерпретация и объяснение таких понятий требует времени, специальных исследований.

Мы считаем, что в данной статье дать определения всем этим и другим понятиям, концепциям, указанным в трудах автора, невозможно. Поэтому лишь перечисляем их с целью обращения научной общественности к данным проблемам. В своем труде «Ра шахоту айнил-хаят» Али Сафи демонстрирует свое знакомство не только с онтологическими концепциями суннизма, калама, но и с философскими течениями мусульманского Востока и их представителями – Фараби, Ибн Мискавейха, Ибн Сины, Омара Хайяма и других. Приведенные в труде проблемы «Олами мулк» (мир всевышнего), «олами малакут» (мир ангелов), «олами жабарут» дают понять, что автор был хорошо знаком с трудами и идеями Абул Хамида Газзали, в частности, с его трудом «Ихя ул улум ад дин» (Воскрешение наук о вере) [6]. Али Сафи в данном труде дает обзор уровней и структуры бытия, выдвигает личную концепцию бытия, основанную на своем теологическом, идеалистическом, монистическом мировоззрении [3, 264]. Он не ограничивается перечислением воззрений своих предшественников, а старается разъяснить данные им категории и структуру, ступени бытия, основываясь на сравнительном анализе воззрений философов и суфийских мыслителей [3, 265].



Выясняется, что в основе мировоззрения Али Сафи лежит средневековая концепция исламской философии – объективный монизм суфизма, основанный на идеализме. Автор не ограничивается определениями и заключениями суфиев и философов, а дает собственный вывод относительно бытия, приводит материалы из трудов аль-Араби, высказывает недоверие к собеседнику, утверждающему свою точку зрения по поводу воззрений аль-Араби, и пишет, что «я был знаком с учением Хазрата Мухийиддина (аль-Араби), и у меня появилась неуверенность в истинности суждений в этом разговоре» [3, 193].

**Выводы.** В заключении отметим, что, во-первых, Али Сафи является выдающимся представителем Центрально-Азиатского Ренессанса, который в своих трудах нашел «консенсус» между теологией официального ислама суннитского толка и философскими учениями «греческих наук», их восточных представителей, а также некоторыми идеями суфизма. В его трудах нашли отражение учения представителей всех направлений и течений. Во-вторых, в сфере онтологии он перенял и развил философские и теологические воззрения своих предшественников – суфиев. Позиция Али Сафи отличается приверженностью постулатам объективного идеализма в сочетании с догматикой суннизма. В-третьих, в решении проблемы бытия Али Сафи сохранил концепции мыслителей прошлого, а также выдвинул свои определения данной проблемы [3, 231-232]. Вследствие в развитии теоретических основ суфизма последующих эпох появилась возможность ведения дискуссий по проблемам бытия, о которых в прошлом не могло и быть речи. Али Сафи является «связующей нитью» родственных народов Мавераннахра, Хорасана и Ирана. Родившийся в Хорасане, постигший азы науки в Мавераннахре, Али Сафи одинаково дорог народам Центральной Азии, Афганистана и Ирана.

#### ЛИТЕРАТУРА

1. *Али Сафий Ф.* Занимательные рассказы. – М.: Comil, 1997.
2. *Али Сафий Ф.* Латофатнома. – Ташкент: Изд-во литературы и искусства имени Г. Гуляма, 1996.
3. *Али Сафий Ф.* Рашахоту айнил-хаёт (Капли источника жизни). – Ташкент: Абу Али ибн Сино, 2004.
4. *Али Сафий Ф.* Рашахоту айнил-хаёт. Рукопись Института Востоковедения АН Узбекистана имени Беруни. Инв. № 11284. (на персидском языке).
5. *Бертельс Е.И.* Наваи и Джамии. Избранные труды. Т. IV. – М.: ГРВЛ, 1965.
6. *Газали.* Воскрешение наук о вере. – М.: Наука, ГРВЛ, 1980.



7. Гафуров Б.Г. История Таджикистана [Электронный ресурс] URL: <http://www.tajik-gateway.org/index.phtml?id=537&lang=ru> (дата обращения: 05.05.2019).

8. Григорян С.Н. Средневековая философия народов Ближнего и Среднего Востока. – М.: Наука, ГРВЛ, 1966.

9. Миклухо-Маклай А.Д. Описание персидских и таджикских рукописей института Востоковедения. Вып.3. – М.: Наука, 1975.

10. Навоий А. Мажолис ун-нафоис // Мукамал асарлар: Сб.: В 20 т. Т. 13. – Ташкент: Фан, 1997.

11. Нисорий Х. Музакири аҳбоб (Рассказы о друзьях) / Пер. Исмоил Бекжон. – Ташкент: Издательство народного наследия имени А.Калдыри, 1993.

12. Нуриддинов Ш., Аҳмадов М. Али Сафий Ф. Дундона • ои наср. Намунаҳои насри форсу тоҷик. Асрҳои XV то аввали асри XVIII. Чилди саввум. – Душанбе: Адиб, 1991 (на тадж. яз.).

13. Фараби А. Рисолалар. – Ташкент: Фан, 1075.

14. Фараби А. Существа вопросов // Избранные произведения мыслителей стран Ближнего и Среднего Востока. – М.: Соцэкгиз ИФ АН СССР, 1961.

**Umid N. Mavlyanov**

## PROBLEMS OF ONTOLOGY IN THE HERITAGE OF ALI SAFI

**Gulistan State University (Uzbekistan). 71/56 4-microdistrict, Sirdarya region, Gulistan, 120100, Republic Of Uzbekistan; e-mail: rapha84@mail.ru.**

***Annotation:** This article focuses on fundamental ontological and philosophical views of the representative of the Central Asian Renaissance Ali Safi, who in their writings have found a «consensus» between the official theology of Sunni Islam and the philosophical teachings of the «Greek Sciences» and their Eastern representatives. The fundamental features of the philosophical Outlook of the scientist are given: true commitment to Sunnism, objective idealism. In addition, the author seeks to show Ali Mafya as a tolerant representative of his society.*

*The author found out that the entire medieval concept of Islamic philosophy, as well as the objective monism of Sufism based on idealism, was based on Ali Safi's worldviews. It is established that the scientist in his analyses was not limited to the definitions and conclusions of Sufis and philosophers, but provided his own conclusion in relation to being, cited materials from ancient Oriental works, expressing skepticism towards them.*

**Keywords:** Sufism, doctrine, hodjagon-nakshabdia, theology, dogma, Islam, ontology.

REFERENCES

1. *Ali Safiy F.* Zanimatel'nyye rasskazy. – M.: Comil, 1997.
2. *Ali Safiy F.* Latofatnoma. – Tashkent: Izd-vo literatury i iskusstva imeni G. Gulyama, 1996.
3. *Ali Safiy F.* Rashaxotu aynil-xayot (Kapli istochnika zhizni). – Tashkent: Abu Ali ibn Sino, 2004.
4. *Ali Safiy F.* Rashaxotu aynil-xayot. Rukopis' Instituta Vostokovedeniya AN Uzbekistana imeni Beruni. Inv. № 11284. (na persidskom yazyke).
5. *Bertel's Ye.I.* Navai i Dzhami. Izbrannyye trudy. T. IV. – M.: GRVL, 1965.
6. *Gazali.* Voskresheniye nauk o vere. – M.: Nauka, GRVL, 1980.
7. *Gafurov B.G.* Istoriya Tadjikistana [Elektronnyy resurs] URL: <http://www.tajik-gateway.org/index.phtml?id=537&lang=ru> (data obrashcheniya: 05.05.2019).
8. *Grigoryan S.N.* Srednekovaya filosofiya narodov Blizhnego i Srednego Vostoka. – M.: Nauka, GRVL. 1966.
9. *Miklukho-Maklay A.D.* Opisaniye persidskikh i tadjikskikh rukopisey instituta Vostokovedeniya. Vyp.3. – M.: Nauka, 1975.
10. *Navoiy A.* Mazholis un-nafois // Mukammal asarlar: Sb.: V 20-ti t. T. 13. – Tashkent: Fan, 1997.
11. *Nisoriy KH.* Muzakkiri aʻxbob (Rasskazy o druz'yakh) / Per. Ismoil Bekzhon. – Tashkent: Iizdatel'stvo narodnogo naslediya imeni A. Kadyri, 1993.
12. *Nuriddinov SH., Aʻmadov M. Ali Safiy F.* Dundonaʻxoi nasr. Namunaʻxoi nasri forsu tochik. Asrʻxoi XV to avvali asri XVIII. Childi savvm m. – Dushanbe: Adib, 1991.
13. *Farabi A.* Risolalar. – Tashkent: Fan, 1075.
14. *Farabi A.* Sushchestva voprosov // Izbrannyye proizvedeniya mysliteley stran Blizhnego i Srednego Vostoka. – M.: Sotsekiz IF AN SSSR, 1961.

*Статья поступила в редакцию – 06.09.2019 г.*